

عائلی قوانین

(MUSLIM FAMILY LAWS)

۱۹۶۱ء میں عائلی قوانین کا آرڈینیٹنس جاری ہوا۔ اس کے اجراء کے
 ساتھ ہی قدامت پرست طبقہ کی طرف سے اس طرح مخالفت کا طوفان برپا کر دیا گیا کہ یا اس سے اسلام
 کی پوری کی پوری عمارت منہدم ہو جائے گی۔ اس کے بعد موقع بے موقع، ان قوانین کے خلاف ہلے بولاجانا اور
 لیکن حکومت کے عزم اور استقامت نے اس سیلاب کو روک دیا۔ حتیٰ کہ ہماری نیشنل اسمبلی کے
 پہلے سیشن (منعقدہ جون جولائی ۱۹۶۲ء) میں انہیں منسوخ کرنے کی ایک تحریک بھی پیش کر دی گئی،
 لیکن یہ سخت جان اس کی زد سے بھی بچ نکلا۔ ۱۹۶۳ء کے آئین میں اس آرڈینیٹنس کو تحفظ دے دیا گیا
 (کہ ان قوانین کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا) تو قدرے اطمینان ہوا لیکن اب کچھ دنوں سے پھر مخالفت کے
 بھرپور فحاش میں لگورے اٹھ رہے ہیں اور ہر قلب حساس یہ سوچنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ
 دیکھئے اس بھر کی تہ سے اچھلتا ہے کیا

کبھی اخبارات میں یہ خبر شائع ہو جاتی ہے کہ ان قوانین کو منسوخ کیا جا رہا ہے۔ پھر اسی خبر کی تردید ہو جاتی
 ہے۔ چند دنوں کے بعد پھر تفسیحی کی خبر کا اعادہ ہو جاتا ہے اور پھر اس کی تردید ہو جاتی ہے۔ حقیقی کہ اواخر
 اکتوبر میں اسلام آباد میں منعقدہ خواتین کانفرنس میں ایک ریزولوشن پاس ہوا جس میں کہا گیا ہے کہ
 ان قوانین کو منسوخ نہ کیا جائے۔ معلوم نہیں کہ جب یہ پرچہ فارغین کے ہاتھوں میں پہنچے گا تو آخری خبر کیا
 ہوگی!

اس مود جزر (جوار مہانا) سے فضا کا مرتعش ہو جانا لازمی تھا۔ چنانچہ ہمیں استفسارات موصول ہو
 رہے ہیں (بالخصوص نوجوان طبقہ کی طرف سے) کہ یہ قوانین کیا ہیں اور ان میں وہ کون سا خطرہ پوشیدہ ہے
 جس کی وجہ سے ان کے خلاف مخالفت کا طوفان بیس سال سے جاری ہے۔

یہ سوالات طلوع اسلام سے کیوں کئے جا رہے ہیں، اور اس کا ان کے ساتھ کیا تعلق ہے۔ یہ
 داستان دلچسپ ہے۔ طلوع اسلام کا مشن قرآنی تعلیمات کا عام کرنا ہے۔ قرآن کریم کی بنیادی تعلیم کمزوروں

ضعیفوں، محتاجوں اور ناتوانوں کے حقوق کا تحفظ ہے۔ اور طلوع اسلام علی قدر وسعت، اس اہم فریضہ کی ادائیگی میں مصروف چلا آ رہا ہے۔ ہماری قوم میں سب سے زیادہ مظلوم طبقہ عورتوں کا ہے، اور طلوع اسلام شروع سے یہ کوشش کرتا چلا آ رہا ہے کہ انہیں وہ حقوق مل جائیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کئے تھے لیکن خدا انہوں کی دستبرد نے جنہیں صدیوں سے غصب کر رکھا ہے۔ غافل قوانین ان حقوق کی بحالی کی طرف ایک خفیف سی پیش رفت تھی۔

مخالفت کے لئے دلائل کس قسم کے دیئے جاتے ہیں، یہ سننے کے قابل ہے۔

مرکزی جمعیت اہل حدیث کے اُس زمانے کے صدر اور ممتاز عالم مولانا محمد داؤد غزنوی (جو اب مرحوم ہو چکے ہیں) نے کہیں کہہ دیا کہ یہ قوانین ایسے نہیں کہ تمام کے تمام مسترد کر دیئے جائیں۔ ان میں بعض ایسے بھی ہیں جنہیں جزئی ترمیمات کے بعد قبول کیا جاسکتا ہے۔ اس پر (سابقہ) جماعت اسلامی کے ترجمان ایشیا نے اپنی ۲۰ اگست ۱۹۶۳ء کی اشاعت میں ان پر بڑی لمبے دسے کی اور لکھا کہ

مولانا جب یہ استدلال کر رہے ہیں تو ہم حیرت کے ساتھ سوچ رہے ہیں کہ ان کے فہم سے، مولانا محمد داؤد غزنوی، امیر مرکزی جمعیت اہل حدیث بول رہے ہیں یا منکرین سنت کے سرخیل غلام احمد پرتویز۔ حکومت کے سربراہ اور امیر مملکت کو۔۔۔ وہ کیسے ہامشہ۔۔۔ حضرت عمرؓ کے مقام پر رکھ کر شریعت اسلامی کی تعبیر کرنے کا حق دینا، وہ ضال اور مضل نظریہ ہے جس نے خود حاضرین اسلام کے لئے سب سے بڑا خطرہ پیدا کر دیا ہے اور جس کی آڑ لے کر آج اسلام کا حلیہ، ترکی، مصر، انڈونیشیا، تیونس اور دوسرے ممالک میں بگاڑا جا رہا ہے۔ اور پاکستان میں بھی اس کی بنیاد ڈالی جا رہی ہے۔ اس نظریہ کے حق میں منکرین سنت بالکل وہی دلیل دیتے ہیں جو اہل حدیث مولانا غزنوی نے پیش فرمائی ہے۔

(بحوالہ طلوع اسلام، بابت اکتوبر ۱۹۶۳ء)

یعنی دلیل یہ نہیں کہ یہ قوانین کس طرح اسلام کے خلاف ہیں؟ ذیل یہ ہے کہ ”غلام احمد پرتویز“ نے ان کی تائید کیوں کی ہے؟ اور ان کا یہ جرم اس قدر سنگین ہے کہ اگر ایک جید اہل حدیث عالم بھی ان سے متفق ہے تو اُسے بھی بخشا نہیں جاسکتا!

جب (۱۹۶۱-۶۲ء میں) ان قوانین کے خلاف پہلے پہل شورش برپا ہوئی تو طلوع اسلام نے (اپنی اگست ۱۹۶۲ء کی اشاعت میں) ایک مقالہ شائع کیا تھا جس میں ان قوانین کا تنقید کیا گیا تھا اور یہ بتایا گیا تھا کہ یہ کس حد تک قرآن کریم کی منشاء کے مطابق ہیں اور ان میں کہاں تک ترمیم و اصلاح کی گئی تھی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ حالیہ استفسارات کے جواب میں اگر اس مقالہ کو (یاد دینے بغیر) شائع کر دیا جائے تو اس سے معاملہ کی وضاحت ہو جائے گی۔ لیکن اس مقالہ کے درج کرنے سے پہلے، ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ مختصر الفاظ میں یہ بتا دیا جائے کہ وہ ”قوانین شریعت“ کس قسم کے تھے جن کا اطلاق عورتوں پر ہوتا تھا اور جن میں قدرے اصلاح کے لئے عائلی قوانین نافذ کئے گئے تھے۔ ان قوانین کی رو سے۔۔۔

۱۔ نابالغ لڑکی کا نکاح کیا جاسکتا ہے۔ اور عورت نکاح ہی نہیں، اس سے جنسی اختلاط بھی جائز ہے۔ نابالغ لڑکی سے جنسی اختلاط !

نکاح، ولی کی اجازت سے کیا جاسکتا ہے۔ (بلکہ ولی کی اجازت ضروری ہے)۔

۲۔ مرد جب چاہے، چار عورتوں تک سے شادی کر سکتا ہے۔ پہلی بیوی یا بیویاں اس پر کوئی اعتراض نہیں کر سکتیں۔ ان میں سے وہ سب جی چاہے کسی بیوی کو طلاق دے کر، اس کی جگہ نئی بیوی لا سکتا ہے۔

۳۔ مرد جب جی چاہے طلاق۔ طلاق۔ طلاق کہہ کر بیوی کو رخصت کر سکتا ہے۔ اس کے بعد اگر (غصہ فرو ہو جائے پھر) اسے اپنے کئے پر نہایت ہوا اور وہ اپنی (مطلقہ) بیوی سے دوسرے نواز دہائی تعلقات وابستہ کرنا چاہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ (مطلوبہ) خواہ ایک رات کے لئے کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے۔ اس کے ساتھ شب بسر کرے۔ دوسری صبح وہ مرد اسے طلاق دے دے۔ اس کے بعد یہ اپنے سابقہ شوہر سے نکاح کر سکتی ہے۔ اسے حلالہ کہا جاتا ہے۔ بیوی اگر مستبد خاوند سے جان چھڑانا چاہے تو اسے عدالت کا دروازہ کھٹکھٹانا ہوگا۔

۴۔ یہ تو رہے وہ قوانین جن کا تعلق میاں بیوی کے ازدواجی تعلقات سے ہے۔ ایک قانون ایسا بھی ہے جو وراثت سے متعلق ہے اور جس کی مخالفت سب سے زیادہ شدت سے ہوتی ہے۔ وہ قانون یہ ہے کہ اگر کسی لڑکے کا باپ فوت ہو جائے اور وہ یتیم رہ جائے۔ اس کے بعد اس کا دادا مر جائے، تو اس دادا کی وراثت سے اس یتیم بچے کو کچھ نہیں مل سکتا۔ سارے کا سارا ترکہ اس کا چچا لے جائے گا۔

یہ فقہ وہ قوانین جن میں اصلاح کی خاطر عائلی قوانین نافذ کئے گئے تھے، ہمارا مذہب پرست طبقہ ان (عائلی قوانین کو) منسوخ کر کے، پھر سے مذکورہ بالا قوانین نافذ کرنا چاہتا ہے۔

(۱)

اس تمہید کے بعد وہ مقالہ دیکھئے جو طلوع اسلام میں (۱۹۶۳ء میں) شائع ہوا تھا۔ اس میں پہلے یہ بتایا گیا ہے کہ زیر نظر مقالہ کے متعلق قرآن کریم کے احکام کیا ہیں اور اس کے بعد، اس سے متعلق ۱۹۶۱ء کا نافذ کردہ عائلی قانون درج کیا گیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ وہ قانون قرآنی جمید کے خلاف ہے یا اس کے مطابق۔

عائلی قوانین ۱۹۶۱ء

(قرآن کریم کی روشنی میں)

۱۔ نکاح، قرآن کریم کی زد سے، ایک مرد اور عورت کا، ان تمام ذمہ داریوں اور حقوق کو لئے ہوئے

جو اللہ تعالیٰ نے اس باب میں متعین کئے ہیں، ماں بیوی کی حیثیت سے زندگی بسر کرنے کا معاہدہ "نکاح" کہلاتا ہے۔ قرآن کریم نے اسے **مِيثَا قًا عٰدِيَةً (۳۱)**۔ "پختہ عہد" سے تعبیر کیا ہے۔ یہ معاہدہ کسی خاص مدت کے لئے دو قسم میں نہیں ہوتا بلکہ جب تک اسے اس طریق کے مطابق جو قرآن مجید نے مقرر کیا ہے، (یعنی طلاق) منسوخ نہ کیا جائے، قائم رہتا ہے۔

اس معاہدہ کی شرائط

معاہدہ کوئی بھی ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ فریقین بالغ ہوں اور وہ معاہدہ ان کی باہمی رضامندی سے بلا کسی قسم کے جبر و اکراہ کے ہو۔ قرآن کریم نے معاہدہ نکاح کے لئے، ان دونوں شرطوں کو **بلوغت** | سورہ نسا میں ہے۔

وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ۚ فَاُولَٰئِكَ السَّمْعُ مِنْهُمْ رٰشِدًا
فَاِذَا ذَعَرُوْا لَا يَسْتَعِيْذُوْا مِنْهُمْ وَاَتٰهُمْ كِرٰهًا (۳۲)

(تم جب یتیموں کے سرپرست بنو تو) انہیں پرکھتے رہو تا آنکہ وہ "نکاح کی عمر" کو پہنچ جائیں۔
پھر اگر تم ان میں عقل کی پختگی پاؤ تو ان کے مال و متاع ان کے حوالے کر دو۔

یہاں کہا گیا ہے کہ جب یتیم "نکاح کی عمر" کو پہنچ جائیں تو ان کے مال ان کے حوالے کر دو۔ اور سورہ انعام میں ہے: **حَتَّىٰ يَبْلُغُوْا اَمْتًا (۶۱)** جب وہ جوانی کی عمر تک پہنچ جائیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ قرآن کریم کی رو سے "نکاح کی عمر" جوانی ہے۔ جب تک لڑکا اور لڑکی جوان نہ ہو جائیں، وہ نکاح کی عمر کو نہیں پہنچتے۔ لہذا، قرآن کی رو سے نابالغ کی شادی نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ نکاح کی عمر کو نہیں پہنچتا۔ بلوغت کی عمر کا تعین، ہر ملک کے حالات کے مطابق، اسلامی حکومت خود کرے گی۔ قرآن نے اسی لئے اسے غیر متعین رکھا ہے۔

یہ جو عام طور پر کہا جاتا ہے کہ نکاح کے وقت حضرت عائشہؓ کی عمر چھ سال کی تھی، تو یہ غلط ہے، نکاح کے وقت ان کی عمر سترہ اور انیس برس کے درمیان تھی۔

(ب) نکاح کے لئے باہمی رضامندی ضروری ہے۔ چنانچہ مردوں کے متعلق ہے:-

فَاَنْكِحُوْا مَا طٰبَتْ لَكُمْ مِنْتِ النِّسَآءِ (۳۳)

تم ایسی عورتوں سے شادی کرو جو تمہیں پسند ہوں۔

اور عورتوں کے متعلق کہا کہ

لَا يَجِلُّ عَلَيْكُمْ اَنْ تُرِيُوْا النِّسَآءِ كُرْهًا (۳۴)

تمہارے لئے قطعاً جائز نہیں کہ تم عورتوں کے زبردستی بالکس میں جاؤ۔ ایسا کبھی حلال ہی نہیں۔

لہذا جس نکاح میں مرد اور عورت دونوں کی رضامندی شامل نہیں، وہ نکاح، قرآن کی رو سے نکاح ہی نہیں

کہلا سکتا۔

چونکہ کم سنی میں نکاح ہو نہیں سکتا، اس لئے نکاح کے لئے ولی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بالغ لڑکی کا کوئی ولی نہیں ہوتا۔ وہ اپنے معاملات کی خود مختار ہوتی ہے۔ مشورہ کی بات اور ہے۔

۲۔ نکاح سے مقصد

(۱) نکاح سے مقصد محض جنسی جذبہ کی تسکین نہیں بلکہ ان تمام ذمہ داریوں کا پورا کرنا ہے جو نکاح سے عائد ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص محض جنسی جذبہ کی تسکین کے لئے نکاح کرتا ہے، اور ان ذمہ داریوں کی پرواہ نہیں کرتا جو نکاح کی رُو سے عائد ہوتی ہیں، تو قرآن کریم کی رُو سے وہ حقیقی معنوں میں نکاح نہیں ہوتا۔ اس لئے، اس کی وضاحت: **مُحْصِنَاتٍ عَفِيفَاتٍ مِّثْلًا بِحَيْثُ** (۲/۲۲۲) کہہ کر کر دی ہے۔ **مُحْصِنَاتٍ** کے معنی ہیں: حدود و قیود کے اندر رہنے کے لئے۔ اور **مِثْلًا بِحَيْثُ** سے مراد ہے: محض جنسی جذبہ کی تسکین کے لئے۔

(ب) نکاح سے، مرد اور عورت دونوں پر یکساں حقوق اور یکساں فرائض عائد ہوتے ہیں۔ سورہ بقرہ میں ہے: **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي يُحِبُّ عَلَيْهِنَّ** یا **لَمَعْرُوفٍ** (۲/۲۲۸) "قاعدے اور قانون کے مطابق، عورت کے حقوق بھی اتنے ہی ہیں، جتنی اس کی ذمہ داریاں ہیں۔"

(ج) میاں بیوی کے تعلقات ایسے خوشگوار ہونے چاہئیں کہ اس سے گھر میں سکون اور اطمینان پیدا ہو۔ قرآن کریم کی رُو سے "ازواج" (جوڑوں) کا مطلب ہی یہ ہے کہ **لِتَسْكُنُوا** آگیا۔ (۲/۲۲۱) ان سے تسکین حاصل ہو، اور یا ہمیں محبت اور رفاقت پیدا ہو۔ **وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً** (۲/۲۲۱) ایسے گھر کو خدا، جنت سے تعمیر کرتا ہے۔ (۲/۲۲۱) اس کے برعکس، جس میاں بیوی ہیں، ہم آہنگی خیالات نہ ہوں، ان کے گھر کو وہ جہنم کہہ کر بکا رہا ہے۔ (۲/۲۲۱)

عائلی قوانین کی رُو سے، نابالغ لڑکی یا لڑکے کے نکاح کو غیر قانونی قرار دیا گیا ہے اور یہ قرآن کی منشا کے مطابق ہے۔ علماء حضرات اس کی مخالفت کرتے ہیں۔

د۔ رجسٹریشن

چونکہ نکاح ایک معاہدہ ہے اس لئے اسے ضبط تحریر میں لے آنا، اور سرکاری ریکارڈ میں درج کر دینا ہی بہتر ہے۔ اس سے مستقبل میں پیدا ہونے والے بہت سے جھگڑے مٹ جاتے ہیں۔ قرآن کریم نے

علا اس آیت میں جو ہے: **وَلْيَسِّرْ لِلْكَافِرِينَ** دَرَجَةً تَوَاسُّلًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ "طلاق اور عدت کے عنوان میں بیان کیا جائے گا۔"

تو باہمی لین دین کے معاملات کو بھی تحریر میں لانے کی سخت تاکید کی ہے (نہ ۲)۔ نکاح کا معاہدہ اس سے بھی زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔
عائلی قوانین میں، اس معاہدہ کو سرکاری رجسٹر میں درج کرانے کی تاکید کی گئی ہے۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس میں کونسی بات خلافِ شریعت ہے۔

۲۔ مہر

(۱) چونکہ ازدواجی میزان ہیں، عورت کا پلٹہ، بمقابلہ مرد کے، جھکتا ہے (یعنی عورت کی قدر و قیمت مرد کے مقابلہ میں زیادہ ہے) اس لئے، مرد کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ کچھ عورت کو دے۔ اسے مہر کہا جاتا ہے۔ یہ مہر کسی بات کا معاوضہ نہیں ہوتا۔ بلکہ کسی قسم کے معاوضہ کے خیال کے بغیر، بطور تحفہ دیا جاتا ہے۔ اس کے لئے قرآن کریم نے *يَحِلُّ لَهَا كَالنِّسَاءِ* استعمال کیا ہے (نہ ۴) جس کے معنی ہیں "بلا بدل"۔

(ب) قرآن نے مہر کی کوئی مقدار مقرر نہیں کی جو کچھ بھی باہمی رضامندی سے ملے ہو جائے وہ مہر ہے۔ لیکن چونکہ اس کا ادا کرنا ضروری ہے، اس لئے اسے علی قدر وسعت ہونا چاہیے۔ (دیکھئے نہ ۲)۔
(ج) مہر، عورت کی ملکیت ہوتا ہے اور کسی کو حق نہیں کہ اسے اس سے محروم کر دے۔ البتہ عورت اپنی رضامندی سے اس میں سے کچھ چھوٹ بھی سکتی ہے۔ (نہ ۴)

(د) اگر کسی وجہ سے مہر مقرر نہ کیا گیا ہو تو اسے مرد کی وسعت کے مطابق ملے کر لینا چاہیے (نہ ۴)۔
عائلی قوانین میں کہا گیا ہے کہ اگر شادی معاہدہ مہر کی ادائیگی کے طریق کار کے متعلق کوئی تفصیل موجود نہ ہو تو مہر کی کل رقم کے متعلق یہ تصور کیا جائے گا کہ وہ عند الطلب واجب الادا ہے۔ قرآن کریم میں مؤجل اور معجل کی کوئی تفریق نہیں۔

۳۔ طلاق

(۱) طلاق کے معنی ہیں "نکاح کے معاہدہ سے آزاد ہو جانا"۔ چونکہ یہ معاہدہ فریقین (مرد اور عورت) نے باہمی رضامندی سے استوار کیا تھا اس لئے ان میں سے کسی ایک کو اس کا حق نہیں پہنچ سکتا کہ وہ، جب ہی چاہے، اپنی مرضی سے، اس معاہدہ کو منسوخ کر دے۔ اس میں دوسرے فریق کا تحفظ ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اسے انفرادی فیصلہ پر نہیں چھوڑا بلکہ معاشرہ کو حکم دیا ہے کہ وہ اس معاملہ کو اپنے ہاتھ میں لے۔ (معاشرہ سے مراد وہ نظام ہے جو متنازعہ فیہ معاملات میں فیصلہ کرنے کے لئے اسلامی ملکیت کی طرف سے قائم ہو۔ اسے عدالت کہا جائے گا)۔ چنانچہ اس باب میں، سورۃ النساء میں ہے:-

اگر تم کسی میاں بیوی میں، باہمی اختلاف، جھگڑے یا مخالفت (شقاق) کا فہرہ محسوس کرو

تو ایک ثالثی بورڈ بٹھاؤ، جس میں ایک ممبر مرد کے خاندان کا اور ایک عورت کے خاندان کا ہو۔ اس بورڈ کی کوشش یہ ہونی چاہیئے کہ وہ ان دونوں میں مصالحت کر لے۔ اگر انہوں نے ایسا کیا تو امید کی جاسکتی ہے کہ میان بیوی میں موافقت کی صورت پیدا ہو جائے گی۔ (۱۱)

(۱۲) اگر ثالثوں کی کوشش سے ان میں موافقت کی صورت نکل آئے تو ہوا مراد یہی ہے۔

اگر وہ اپنی کوشش میں ناکام رہیں تو ظاہر ہے کہ انہیں اس معاملہ کی رپورٹ اس عدالت کے پاس بھیجینی ہوگی جس نے انہیں ثالث مقرر کیا تھا۔ وہ عدالت فیصلہ کرے گی کہ فریقین میں طلاق ہو چائی چاہیئے۔ اور اس کی شرائط کیا ہوں گی۔ عدالت کے اس فیصلے کا نام 'طلاق ہوگا' واضح رہے کہ اگر میان یا بیوی میں سے کوئی ایک بھی مصالحت سے انکار کرے تو عدالت کے لئے طلاق کا حکم نافذ کرنا ضروری ہوگا۔ انہیں زیر دفتی نکاح میں باندھے نہیں رکھا جاسکتا۔

طلاق کے بارے میں عائلی قوانین میں جو طریق کار تجویز کیا گیا ہے وہ قرآن کی منشا کے مطابق ہے لیکن اس میں دو ایک نقص ہیں، جن کا دور کیا جانا ضروری ہے۔

(۱) اس میں کہا گیا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہے وہ طلاق کا اعلان کرنے کے فوراً بعد اس امر کی اطلاع (نولٹس) یونین کے چیئرمین کو دے۔

(۲) چیئرمین ایک ثالثی کونسل مقرر کرے گا تاکہ فریقین میں مصالحت کرائی جائے۔ اگر مصالحت نہ ہو سکے تو، نولٹس کی تاریخ سے نو سے دن کے بعد، طلاق مؤثر ہو جائے گی۔ یعنی معاہدہ نکاح منسوخ تصور ہوگا۔

شق (۱) میں نقص یہ ہے کہ

(۱) اس میں مرد کو حق دیا گیا ہے کہ وہ جب جی چاہے، طلاق کا اعلان کر دے۔ یہ خلاف قرآن ہے۔ اس شق کو یوں تبدیل کر دینا چاہیئے کہ

جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کرے، اسے چاہیئے کہ وہ اپنے اس ارادے کی اطلاع چیئرمین کو دے۔

اس صورت میں مصالحت کے کچھ معنی بھی ہوں گے۔ ورنہ طلاق کا اعلان کر دینے کے بعد، ثالثی بورڈ کا تقرر اور مصالحت کی کوشش، بے معنی ہے۔

(ب) دوسرا نقص یہ ہے کہ اس میں طلاق کے اعلان کا حق مرد کو دیا گیا ہے۔ عورت کو نہیں۔ عورت کے متعلق کہا گیا ہے کہ

اگر طلاق کا حق باضابطہ طور پر بیوی کو دیا گیا ہو تو وہ طلاق کا اعلان کر کے ثالثی کونسل کی طرف رجوع کر سکتی ہے۔

بیوی کو طلاق کا حق باضابطہ طور پر دینے کا مطلب کچھ نہیں۔ معاہدہ نکاح کی رو سے، میان اور بیوی دونوں کو یکساں حقوق حاصل ہوتے ہیں۔ اس لئے جن حالات میں، مرد طلاق حاصل کرنے کا حق رکھتا ہے۔ انہی حالات

میں عورت بھی ویسا ہی حق رکھتی ہے۔ یہ بات تو بڑی تعجب انگیز سی ہوگی کہ معاہدہ تو فریقین کی رضا مندی سے ہوا اور اس کے فسخ کرنے یا کرانے کا حق صرف ایک فریق کو حاصل ہو۔ دوسرے کو حاصل نہ ہو! عائل قوانین کی بد سے، اگر بیوی کو "باطنا بطہ طلاق" کا حق نہ دیا گیا ہو، تو اسے تنسیخ نکاح کے لئے عدالت میں مقدمہ دائر کرنا پڑتا ہے۔ میاں اور بیوی کے لئے، الگ الگ قوانین، قرآن کے منشاء کے خلاف ہے۔

لہذا اس شق کا اطلاق میاں اور بیوی دونوں پر یکساں ہونا چاہیے۔ یہ ترمیم نہایت ضروری ہے۔ اس کے بغیر مرد کو یہ حق ہر وقت رہتا ہے کہ وہ جب جی چاہے طلاق کا اعلان کر دے۔ اس کے بعد ثالثی کونسل میں جا کر کہہ دے کہ میں مصالحت کرنے پر تیار نہیں۔ ثالثی کونسل اس میں کچھ نہیں کر سکے گی۔ مرد طلاق دے چکا۔ وہ طلاق مؤثر ہوگی۔ یہ وہی ظلم ہے جو مردوں کے با حق عورتوں پر ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اس ظلم نے اس ظلم میں کسی قسم کی کمی یا اصلاح نہیں کی۔ لہذا، اس شق کی صورت بول ہونی چاہیے کہ میاں یا بیوی میں سے جو کوئی، معاہدہ نکاح کو فسخ کرنے کا ارادہ کرے، اسے چاہیے کہ اس امر کی اطلاع چیرمین کو دے۔

شق (ii)

میں کہا گیا ہے کہ اگر مصالحت نہ ہو سکے تو نوٹس کی تاریخ کے نوے دن بعد، طلاق مؤثر سمجھی جائیگی۔ (نوے دن بطور عدت رکھے گئے ہیں)۔

قرآن کریم کی روش سے

(ا) طلاق اس دن ہوگی جب عدالت فیصلہ کرے کہ فریقین کا معاہدہ نکاح فسخ کیا جاتا ہے۔ عدت بھی اسی وقت سے شروع ہوگی۔

(ب) عدت کی مدت، مختلف حالات میں مختلف ہے۔ قرآن کریم میں یہ تفصیلی طور پر مذکور ہے۔ وہی مدت ہمارے قانون میں درج ہونی چاہیے۔ موجودہ شق ناقص ہے۔

نوٹ:- ان تمام معاملات میں، عائل قوانین کی روش سے، یونین کونسل اور اس کے چیرمین کو مجاز قرار دیا گیا ہے، ہادی رائے میں اس کی جگہ کسی یا قاعدہ عدالت کو یہ اختیارات حاصل ہونے چاہئیں۔

طلاق کے متعلق اس پوری کی پوری شق کی سخت مخالفت ہوئی ہے۔ کہنا یہ حیاتا ہے کہ

(۱) مرد کو حق حاصل ہے کہ وہ جب چاہے۔ طلاق، طلاق، طلاق کہہ کر بیوی کو گھر سے نکال دے۔ عورت کو ایسا حق حاصل نہیں۔

یونین کونسلوں کے ختم ہوجانے کے بعد، اس کے لئے فیمل کورٹ کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔ (منسل ۱۹۸۰ء)

(۲) اگر عورت گلو خلاصی کرنا چاہے تو اسے عدالت کی طرف رجوع کرنا ہوگا اور اسے ثابت کرنا ہوگا کہ وہ واقعی علیحدگی کی مستحق ہے۔ اسے طلاق نہیں بکد خلع کہا جاتا ہے جس کے لئے عورت کو حق مہر چھوڑنا پڑتا ہے۔

(۳) یہ بات مرد کے دائرہ اختیار میں ہے کہ وہ عورت کو طلاق کا حق تفویض کرے یا نہ کرے۔

۴۔ طلاق کے بعد

(۱) عدالت کے فیصلہ سے نکاح منسوخ ہو گیا۔ اس کے بعد عدت کے دوران، یہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح نہیں کر سکتی۔ لیکن اگر یہ (سابقہ) میاں بیوی چاہیں آپس میں شادی کر سکتے ہیں۔
(ب) جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے، عدت کے دوران یہ عورت کسی دوسرے مرد سے شادی نہیں کر سکتی۔ لیکن مرد پر اس کی کوئی پابندی نہیں۔ وہ جیب چاہے، کسی دوسری عورت سے شادی کر سکتا ہے، بس یہ ایک "زامد حق" ہے جو عورت کے مقابلہ میں مرد کو حاصل ہے۔ "وَلْيَسِّرْ لِّهَا تَجَالٍ عَلَيَّهِ هَتْ دَرَجَاتُ" (۲۳۸)

(ج) اگر یہ سابقہ میاں بیوی چاہیں تو عدت کی مدت کے بعد بھی آپس میں شادی کر سکتے ہیں۔ اگر انہوں نے (عدت کے دوران یا اس کے بعد) آپس میں شادی کر لی لیکن اس کے بعد پھر مذکورہ بالا طریق کے مطابق، ان میں طلاق ہو گئی، تو دوسری مرتبہ بھی یہ میاں بیوی، عدت کے دوران یا عدت کے بعد، آپس میں شادی کر سکتے ہیں۔ (یہ دوسری مرتبہ کی طلاق کے بعد کی، شادی ہوگی)۔

لیکن اگر ان میں پھر طلاق کی نوبت آجائے (یعنی تیسری مرتبہ طلاق ہو جائے) تو پھر یہ میاں بیوی آپس میں شادی نہیں کر سکتے، نہ عدت کے دوران نہ اس کے بعد۔ قرآن میں ہے: "الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ أَهْلُ الْبَيْتِ أَوْ تَعْرِضَ لَكُمْ يَاحَسْبُ ط (۲۳۹)"۔ طلاق دو مرتبہ کی ایسی ہے جس کے بعد تم، تاعدے کے مطابق، عورت کو (نکاح میں) روک سکتے ہو یا جس کا راز انداز سے رخصت کر سکتے ہو۔ لیکن تیسری مرتبہ کی طلاق کے بعد تم آپس میں نکاح نہیں کر سکتے، یہ مطلب ہے "تین طلاق" سے۔

عالمی قوانین

میں یہ شتی قرآن کریم کی منشا کے مطابق ہے۔ البتہ اس میں ذیل کے اضافے کی ضرورت ہے۔ یعنی
(د) تیسری طلاق کے بعد اگر اس عورت کو نئے غاوند سے طلاق مل جائے۔ یا وہ فوت ہو جائے، تو پھر یہ عورت، اگر چاہے، تو اپنے سابقہ غاوند سے شادی کر سکتی ہے۔ (بم ۲۳۸)
مولوی صاحبان اس شتی کے بھی سخت خلاف ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ مرد کو اس کا حق حاصل ہے کہ وہ جب چاہے، تین دفعہ (طلاق - طلاق - طلاق) کہہ دے۔ اس کے بعد وہ عورت اس پر حرام ہو جائے گی۔ اس

کے پھر سے حلال ہونے کی ایک ہی شکل ہے کہ یہ عورت (خواہ ایک رات کے لئے) کسی دوسرے آدمی سے نکاح کرے۔ اس کے ساتھ شب بسر کرے۔ دوسری صبح وہ مرد اسے طلاق دے دے۔ اس کے بعد یہ اپنے سابقہ خاوند سے نکاح کر سکتی ہے۔ اس طریق کو حلالہ کہتے ہیں۔

(۰)

۵۔ تعدد ازدواج (ایک سے زیادہ بیویوں سے نکاح)

ہم اوپر دیکھ چکے ہیں کہ قرآن کریم کی رو سے، نکاح سے مقصد یہ ہے کہ انسان امن و سکون کی زندگی بسر کر سکے۔ میاں بیوی میں باہمی محبت اور رفاقت کا تعلق ہو جس سے گھر "جنت" بن جائے۔ اس مقصد کے پیش نظر اس نے تاکید کی ہے کہ بیوی (یا میاں) کے انتخاب میں خیالات اور نظریات کی موافقت کا خیال رکھا جائے۔ نکاح فریقین کی رضا مندی سے، بغیر کسی قسم کے جبر و اکراہ کے ہو۔ اس قدر احتیاط کے باوجود، اگر تجربہ بتائے کہ انتخاب صحیح نہیں تھا اور اس رشتے کا نباہ مشکل ہے، تو نکاح کا معاہدہ فسخ کر لیا جائے، اور بیشک کسی دوسری عورت (یا مرد) سے شادی کرنی جائے۔ سورہ نساء میں ہے: **وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ** **اسْتَبْدِلُوا** **آلَةً** **ذَوَاتِ** **مَمَكَاتٍ** **فَرُوحٌ** **..... (۲۱۰)** "اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی سے نکاح کرنا چاہو (تو اس طریق کے مطابق جس کا ذکر طلاق کے عنوان میں لکھا چکا ہے) پہلی بیوی سے، معاہدہ نکاح فسخ کر دو، اور پھر دوسری عورت سے شادی کرو۔" اس سے واضح ہے کہ قرآن کریم کی رو سے، شادی کا اصول "ایک وقت میں ایک بیوی" (MONOGAMY) ہے۔

ہنگامی حالات

(۲) لیکن قرآن کریم اسے بھی تسلیم کرتا ہے کہ بعض اوقات ایسے ہنگامی حالات پیدا ہو سکتے ہیں جن کے پیش نظر، اس اصول قانون میں، استثناء کی ضرورت لاحق ہو جائے۔ اس قسم کے حالات، اسلام کے ابتدائی دور میں مدینہ کی زندگی میں پیدا ہو گئے تھے۔ اس وقت کیفیت یہ تھی کہ (۱) مسلمانوں کی ایک محدود سی جماعت تھی (جنگ بدر میں، جو ۲ھ میں ہوئی تھی، مسلمان چار ہزار کی تعداد صرف ۳۱۳ تھے)۔

(۲) مسلسل لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا جو رسول اللہ کی پوری مدنی زندگی میں جاری رہا۔ (۳) ان لڑائیوں کی وجہ سے، اس مختصر سی جماعت میں لڑجوان افراد کی کمی ہوتی چلی گئی اور بیوائیں اور یتیم بچے دن بدن زیادہ ہوتے گئے۔ ان کے علاوہ مسلمان غوث تھے، مکہ میں اپنے غیر مسلم خاوندوں کو چھوڑ کر مدینہ کی طرف آنا شروع ہو گئے۔

(۴) مسلمان غوث تھے، صرف مسلمان مردوں سے شادی کر سکتی تھیں۔ کسی غیر مسلم سے نہیں کر سکتی تھیں۔ حتیٰ کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) سے بھی نہیں۔

(۵) لہذا، اس وقت صورت یہ پیدا ہو گئی کہ بیواؤں کی، اور شادی کے قابل لڑکیوں کے تعداد، مردوں کے مقابلہ میں بہت زیادہ ہو گئی۔ بیواؤں کے ساتھ ان کے چھوٹے چھوٹے بچے یتیم اور لاوارث رہ گئے۔ (۶) ان جنگلی حالات میں، اس کے سوا چارہ نہیں تھا کہ ایک بیوی کے اصولی قانون میں استثناء

(EXCEPTION) کر دی جائے۔ اس مقصد کے پیش نظر قرآن نے کہا کہ
وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوْا فِی الْیَسْرِ فَاِنْ کُنْتُمْ حَافِظُوْا مَآطَا بَ لَکُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلُی وَتِلْکَ دُیْلَیْہِمْ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَعْدِلُوْا فَاَحْزَنْہُ ۙ (۳۳)
اس آیت کے تین حصے ہیں اور تینوں کا ترجمہ اور مفہوم حسب ذیل ہے۔

(۱) وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوْا فِی الْیَسْرِ

اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم تباہی کے ساتھ انصاف نہیں کر سکو گے۔۔۔۔۔ تو

عربی زبان میں ”یسا“ یتیم، بچوں کو بھی کہتے ہیں اور ان عورتوں کو بھی جن کے شوہر نہ ہوں۔ (خود قرآن کریم میں یَسَارِی الْیَسَارِی انہی معنوں میں آیا ہے۔ ۳۳) لہذا آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ اگر ایسے حالات پیدا ہو جائیں جس میں تم دیکھو کہ معاشرہ میں یتیم بچے اور بے شوہر کی عورتیں زیادہ ہو گئی ہیں، اور ایک مرد ایک عورت کے اصول کے مطابق، ان کے مسئلہ کا منصفانہ حل نہیں مل سکتا تو کیا کرو؟

(۲) فَاِنْ کُنْتُمْ حَافِظُوْا مَآطَا بَ لَکُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلُی وَتِلْکَ دُیْلَیْہِمْ

ان میں سے جو عورتیں تمہیں پسند ہوں، ان سے نکاح کر لو۔ دو، دو تین، تین۔ چار۔ چار تک۔

یعنی ایسی صورت میں ”ایک بیوی“ کے اصول میں استثناء کر لو اور ان بے شوہر عورتوں کو اپنے خاندان کا جزو بنا لو۔ جتنی ان کی تعداد ہو اُس لحاظ سے۔ مقصد یہ ہے کہ یہ لاوارث عورتیں اور ان کے بچے، مختلف خاندانوں میں جذب ہو جائیں۔ (یہ تادمیر اسلامی حکومت کی طرف سے طے ہوں گی)۔
(۳) فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَعْدِلُوْا فَاَحْزَنْہُ ۙ

لیکن اگر تمہیں خدشہ ہو کہ تم عدل نہیں کر سکو گے، تو پھر وہی ”ایک بیوی“ کا اصول

برقرار رہے گا۔

بات بالکل صاف ہے۔ ”عدل“ کے متعلق قرآن کریم نے آگے چل کر کہہ دیا کہ جہاں تک جذبات کا تعلق ہے، ان میں یکسانیت کا سلوک تو ناممکن ہے اس لئے تم اتنی احتیاط رکھو کہ کسی ایک طرف اتنا جھک جاؤ کہ دوسری اُدھر لٹکی رہ جائے۔ (۲۹)۔ کہاں وہ بیوی جو تمہاری عمر مہر کی رفیقہ ہے۔ جس کی وجہ سے گھر جنت کا نمونہ بن رہا ہے۔ اور کہاں یہ، جسے تم معاشرہ کی ایک اجتماعی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے جزو خاندان بنا رہے ہو۔ تمہارے جذبات دونوں کے ساتھ یکساں نہیں ہو سکتے۔ لیکن اس سے یہ نہ ہو کہ یہ نو آمدہ۔۔۔۔۔ جو بے چاری پہلے ہی مصیبت زدہ۔ بے کس اور لاوارث ہے۔۔۔۔۔ نہ اُدھر کی رہے نہ اُدھر کی۔

پہلی بیوی کی رضامندی

یہ بھی ظاہر ہے کہ ان حالات میں بھی دوسری بیوی لانے کے لئے، پہلی بیوی کی رضامندی ضروری ہوگی اس لئے کہ

(i) قرآن کریم نے ازدواجی زندگی کا مقصد یہ بتایا ہے کہ میاں بیوی میں باہمی محبت اور رفاقت کے تعلقات ہوں اور گھر میں سکون و اطمینان رہے۔ ظاہر ہے کہ اگر دوسری شادی، پہلی بیوی کی مخالفت کے باوجود کی جائے، تو پہلی بیوی کے ساتھ محبت اور مودت کیسے رہ سکے گی اور گھر میں سکون و اطمینان کہاں باقی رہے گا؟ ایسا ہونا ناممکن ہے! اس لئے پہلی بیوی کی رضامندی کے بغیر دوسری بیوی لائی ہی نہیں جاسکتی۔ قرآن کا یہ منشاء نہیں کہ کسی اچھے سے سہنے کو آباد کرنے کے لئے، اپنے بے رستے گھر کو ویران کر دیا جائے۔

(ii) قرآن کریم نے دوسری شادی کے لئے عدل کی شرط عائد کی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب پہلی بیوی، دوسری شادی کی مخالفت کر رہی ہو، اور اس کی مخالفت کے علی الرغم دوسری بیوی گھر میں آجائے، تو پہلی بیوی سے عدل کس طرح سچ سکے گا؟

(iii) قرآن کریم نے کہا ہے کہ اگر میاں بیوی میں ناچاقی ہو جائے تو ایک ثالثی بورڈ قائم کر دے تاکہ ان دونوں میں مصالحت کرا دی جائے۔ اگر ان میں مصالحت نہ ہو سکے تو پھر نکاح نسخ کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ جب دوسری شادی، پہلی بیوی کی مخالفت کے باوجود کی جائے گی، تو (پہلے) میاں بیوی میں ناچاقی اسی وقت شروع ہو جائے گی، اور اس ناچاقی کی وجہ وہ ہوگی (یعنی دوسری بیوی) جس کی موجودگی میں مصالحت کی کوئی صورت ہی نہیں ہو سکے گی۔ اس کی صورت یہی ہوگی کہ یا پہلی بیوی کو (ناحق) طلاق دے دی جائے، یا دوسری بیوی کو چھوڑ دیا جائے۔

یہ چیز کہ دوسری شادی کے لئے، پہلی بیوی کی رضامندی ضروری ہے، خود نبی اکرم کے ایک ذاتی فیصلہ سے بھی ثابت ہے۔

ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دوسرا نکاح کرنا چاہا۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو معلوم ہوا تو سخت برہم ہوئے۔ آپؐ نے مسجد میں خطبہ دیا۔ اس میں اپنی ناراضگی کا اظہار کیا۔ فرمایا: "میری لڑکی میرا جگر گوشہ ہے جس سے اسے دکھ پہنچے گا، مجھے اذیت ہوگی۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس ارادے سے باز آگئے، اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی زندگی تک دوسرا نکاح نہ کیا۔

(سیرۃ النبی علامہ شبلی - جلد دوم - ص ۲۳۰ بحوالہ بخاری)

ظاہر ہے کہ رسول اللہ نے جو کچھ اپنی بیٹی کے متعلق فرمایا اس کا اطلاق امت کی ہر بیٹی پر ہوگا۔ اس لئے جس دوسرے نکاح سے پہلی بیوی کو دکھ پہنچے، وہ رسول اللہ کے اس فیصلہ کے مطابق بھی جائز نہیں قرار پاسکتا۔ کہا جائے گا کہ پہلی بیوی، دوسری شادی کی اجازت کیسے دے گی! سو پہلی بات تو یہ ہے کہ جن حالات کے پیش نظر قرآن نے دوسری شادی کی اجازت دی ہے، ان میں مومن عورتیں اپنی خانہ سال برادر، لاوارث، بے کس بیٹوں کی آمد کے لئے یقیناً آگے بڑھ آئی ہوں گی (اور انہی جیسے حالات میں

میں مومن عورتوں سے توقع کی جا سکتی ہے کہ وہ آگے بڑھیں گی۔ علاوہ انہیں دوسری بیوی بھی، پہلی بیوی کے سر پر سوار ہونے کا جذبہ لے کر نہیں آئے گی۔ وہ اس کی ممنون احسان ہوں گی۔ لیکن اس کے باوجود، اگر پہلی بیوی کسی وجہ سے، دوسری شادی کے حق میں نہیں، تو دوسری شادی کی اجازت نہیں ہو سکتی۔

بے مشورہ کی عورتوں کا منصفانہ حل اسی صورت میں مل سکتا ہے جب وہ اس طرح جزو خاندان بنائی جائیں کہ گھروں کا امن و سکون قائم رہے اور پہلے میاں بیوی میں محبت اور رفاقت کا تعلق بدستور باقی رہے۔ اگر اس سے گھر جہنم بن جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم ایک مشکل کا حل تلاش کرتے کرتے دس مشکلات اور پیدا کر لیں۔

(۱)

دوسری شادی کے لئے، قرآن کریم میں صرف یہی ایک آیت ہے جسے اوپر درج کیا گیا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ دوسری شادی کے لئے تین شرطیں ضروری ہیں۔
اول۔ بیوہ عورتوں اور یتیم بچوں کے مسئلہ کی موجودگی۔
دوم۔ پہلی بیوی کی رضامندی۔ اور
سوم۔ عدل۔

حضور کا اسوہ حسنہ

اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہیں تو قرآن کی رو سے دوسری شادی کی اجازت نہیں۔ نہ ہی مقصد اول کے سوا کسی اور مقصد کے لئے دوسری شادی کی اجازت ہے۔ خود نبی اکرمؐ کا اسوہ حسنہ بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔

(۱) حضورؐ نے پچیس سال کی عمر تک شادی نہیں کی اور ساری جوانی سپیدہ سحر کی طرح بے داغ رہی۔
(۲) پچیس سال کی عمر میں ایک صاحبِ اولاد، پٹوہ سے شادی کی جن کی عمر اس وقت پچالیس سال کی تھی۔
(۳) جب تک وہ بیوی (حضرت خدیجہ الکبریٰؓ) زندہ رہیں حضورؐ نے دوسری شادی نہیں کی، حالانکہ ان کی عمر وفات کے وقت قریب پینسٹھ سال سے بھی زیادہ تھی۔ یعنی بیوی کی اس قدر عمر رسیدگی کے باوجود، دوسری شادی کا خیال تک نہیں کیا۔ (واضح رہے کہ اس وقت حضورؐ کی نہینہ اولاد بھی کوئی نہیں تھی۔ جو لڑکے پیدا ہوئے تھے وہ وفات پا چکے تھے)۔

(۴) حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد صرف ایک شادی ہے جو حضورؐ نے غیر شادی شدہ عورت (حضرت عائشہؓ) سے کی۔ (اور وہ اس وقت جب ہنوز جنگوں کا سلسلہ شروع نہیں ہوا تھا)۔ باقی

ط اس مقالہ میں ازدواجی قوانین کے متعلق مختصر سی بحث کی گئی ہے۔ جو حضرات ان کی تفصیل معلوم کرنا چاہیں وہ پرفیز صاحب کی کتاب ”ظاہرہ کے نام خطوط“ کا مطالعہ فرمائیں۔ (سنہ ۱۹۸۰ء)

تمام نکاح، ان ہنگامی حالات میں ہوئے جن کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے، اور ان عورتوں سے جو رکائی گئی ہوں، بیوہ یا مطلقہ تھیں اور لاوارث و بے کس، بالعموم عمر رسیدہ۔ مقصد اس سے ان محتاجوں اور بے کسوں کی پناہ دہی تھی۔ چنانچہ اس وقت سمجھ (BOSWORTH SMITH) اس باب میں لکھتا ہے کہ:-

محمدؐ کی شادیوں کی وجہ جس طرح دیگر مقاصد کے تحت کی جا سکتی ہے، اسی طرح اس مقصد کے تحت بھی کہ اس سے کس میں، بے لوا افراد کے حالات پر ترس کھانا مقصود تھا۔ یہ شادیاں ان عورتوں سے ہوئیں جو قریب قریب سب کی سب بیوہ تھیں اور نہ اپنے حسن و جمال اور نہ مال و دولت کی بنا پر کوئی شہرت رکھتی تھیں۔ بلکہ صورتِ حالات اس کے بالکل برعکس تھی۔ (MOHAMMAD & MOHAMMADANISM)

باقی وہ یہ کہ ان شادیوں میں، پہلی ازواجِ مطہرات کی رضامندی شامل ہوتی تھی۔ جو اس کا ثبوت یہ ہے کہ روایات کی گرد سے یہ (پہلی بیویاں) ہر نئی آنے والی بیوی کا خیر مقدم کرتی تھیں اور آگے مبارک باد دیتی تھیں۔ اگر یہ شادیاں ان کی مرضی کے خلاف ہوتیں تو وہ آنے والی کے استقبال اور مبارکباد کے لئے کبھی آگے نہ بڑھتیں۔

عائلی قوانین

عائلی قوانین میں اگرچہ کہا گیا ہے کہ نالشی کو نسل کی منظوری کے بغیر دوسری شادی نہیں کی جا سکتی لیکن اس کے لئے صرف پہلی بیوی کی رضامندی کو شرط قرار دیا گیا ہے۔ قرآنی شرط (یعنی بے شوہر عورتوں) وغیرہ کی کثرت کا ذکر نہیں۔

لیکن ہمارے قدامت پسند طبقہ پر اتنی سی شرط بھی گراں گذر رہی ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ مرد کو بلا مشروط حق حاصل ہے کہ جب چاہے پھر تک بیویاں کرے۔ اس کے اس حق پر کسی قسم کی پابندی عائد کرنا "شریعت" کے خلاف ہے۔

چار بیویوں کے علاوہ وہ لونڈیاں رکھنے کا حق بھی برقرار رکھنا چاہتے ہیں (ایک صاحب نے سمیٹی میں اس کا مطالبہ بھی پیش کر دیا تھا۔ ۱۹۸۷ء)۔

(۱)

۶۔ وراثت

عائلی قوانین میں ایک شق یہ بھی ہے کہ

ہم نے اس جگہ، اور دیگر مقامات پر حضور کے اسوہ حسنہ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے ان روایات کو ہم اس لئے جمع کرتے ہیں کہ وہ قرآنِ کریم کے مطابق ہیں۔ یہی روایات کے صحیح یا غلط ہونے کا ہمارے نزدیک بنیادی معیار ہے۔

اگر وراثت کے شروع ہونے سے پہلے، مورث کے کسی لڑکے یا لڑکی کی موت واقع ہو جائے تو ایسے لڑکے یا لڑکی کے بچوں کو (اگر کوئی ہو) حصہ رسی وہی ملے گا جو اس لڑکے یا لڑکی کو (جیسی کہ صورت ہو) زندہ ہونے کی صورت میں ملتا۔
یہ بات حسب ذیل نقشہ سے سمجھ میں آسکے گی :-

زید

عمر (زید کا بیٹا)

بکر (زید کا بیٹا)

حامد (زید کا پوتا)

رشید (زید کا پوتا)

اگر زید کی زندگی میں بکرت فوت ہو جائے تو رشید یتیم رہ جائے گا۔ اس کے بعد جب زید کی وفات ہوگی تو، حضرات علمائے کرام کے ارشاد کے مطابق، زید کی جائداد میں سے رشید (یتیم پوتے) کو کچھ منہیں ملے گا۔ ساری جائداد عمر کو مل جائے گی۔ رشید اپنے دادا کی جائداد سے اس لئے محروم کر دیا گیا کہ وہ بجا زائیم رہ گیا تھا!

عائلہ قوانین میں کہا گیا ہے کہ (یہ اس یتیم کے ساتھ بڑی بے انصافی ہے)۔ زید کی وفات پر رشید کو وہی حصہ ملنا چاہیے جو اس کے باپ کو ملتا۔ یہ قانون، قرآن کریم کی تعلیم کے مطابق ہے۔ اس سلسلہ میں ہم تفصیل کے ساتھ لکھ چکے ہیں۔ لیکن ہمارے مولوی صاحبان اس کے کبھی سخت مخالف ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ زید کے ترکہ سے اس کے یتیم پوتے کو کچھ نہیں ملنا چاہیے۔ (خواتین کی حالیہ کانفرنس میں ایک (مرد) مقرر نے بھی یتیم پوتے کے حق وراثت کی مخالفت کی تھی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ "دی مسلم"۔ ۲۸، اکتوبر ۱۹۸۰ء)۔

(۲)

یہ ہیں عائلی قوانین اور یہ ہے ان کی مخالفت کی تفصیل۔ اس مقام پر ہر صاحب عقل و بصیرت کے دل میں یہ خیال ابھرے گا کہ جب قوانین قرآن مجید کے بھی خلاف نہیں، اور فہم و تدبیر کے رد سے بھی معقول نظر آتے ہیں، تو پھر ان کی مخالفت کس بنا پر کی جاتی ہے؟ اس کے لئے آپ ایک بنیادی حقیقت کو سمجھ لیں گے تو نہ صرف زیر نظر مسئلہ، بلکہ مذہب کے جملہ مسائل حل ہو جائیں گے۔ ہمارے علماء و حضرات کا عقیدہ یہ ہے کہ فقہ کے قوانین (جو آج سے ہزار بارہ سو سال پہلے مرتب ہوئے تھے)، ابدی اور غیر متبدل ہیں، بالفاظ دیگر یہ ہمیشہ قوانین شریعت کی حیثیت سے نافذ رہیں گے اور ان میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں کیا جاسکے گا۔ اور ظاہر ہے کہ جب ان میں تغیر و تبدل نہیں کیا جاسکتا تو پھر ان پر غور و نحووض کرنے یا انہیں پرکھنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ یہ ان کا عقیدہ ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو بات کسی کے عقیدہ کے خلاف ہو، وہ اس سے متفق نہیں

ہو سکتا۔ یہ ہے بنیادی وجہ ان کی مخالفت کی۔ کسی عقیدہ کا تعلق اگر کسی کی پرائیویٹ زندگی تک محدود ہو تو اس پر کسی کو اعتراض نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر عقیدہ قانون شریعت کی حیثیت اختیار کر لے تو پوری کی پوری قوم اس سے متاثر ہوگی، اور ان میں، اور ان لوگوں میں جو اس عقیدہ میں ان سے متفق نہیں باہمی نزاع پیدا ہوگی۔ قوم میں جو اختلاف، افتراق، انتشار اور اس سے آگے بڑھ کر، تنازعات اور فسادات برپا ہوتے رہتے ہیں۔ اس کی بنیادی وجہ یہ ہے۔ آپ نے دیکھا کہ اس سوال کا تعلق محض عائلی قوانین سے نہیں۔ یہ سوال ہماری زندگی کے تمام شعبوں اور گوشوں کو محیط ہے۔ اصل سوال یہ ہے کہ حکمران کتاب اللہ کی ہوگی یا انسانوں کے وضع کردہ قوانین کی؟

سوال جس قدر اہم ہے (بحالات موجودہ) اسی قدر مشکل بھی ہے۔ اس کا صحیح جواب وہی دے سکے گا جو اقبالؒ کے الفاظ میں، روح غرض کو لے کر آگے بڑھے اور پورے عزم اور ہمت کے ساتھ کہے کہ

حسبنا کتاب اللہ
حکمران خدا کی کتاب کی ہوگی۔

(۱)

ایک ضروری وضاحت

اشاعت زیر نظر میں پرویز صاحب کا ایک مبسوط مقالہ بہ عنوان "کیا قائد اعظمؒ پاکستان کو سیکولر ریٹھ بنا کر چاہتے تھے؟" شائع ہو رہا ہے۔ یہ مقالہ پہلے روزنامہ "نوائے وقت" کی ۱۷ اکتوبر کی اشاعت میں شائع ہوا تھا۔ پرویز صاحب نے اس میں کچھ لفظی تغیرات اور چند ایک اضافے کئے ہیں جن سے یہ مقالہ، نوائے وقت میں شائع شدہ مقالہ سے قدرے مختلف ہو گیا ہے۔ بایں ہمہ ہم اسے نوائے وقت کے شکریہ کے ساتھ شائع کر رہے ہیں۔ اس مقالہ کا ایک الگ پفلٹ بھی شائع کیا گیا ہے۔ (ناظم ادارہ)

بقیہ صفحہ ۸ سے آگے

کوئٹہ میں (ہندیہ ٹیپ) باقاعدگی سے ہفتہ وار

دلیل کے لئے:-

ریڈیو اینڈ الیکٹریک سنٹر، قوغی روڈ پر

محترم غلام صابر صاحب سے رجوع فرمائیں

بہاولپور میں (ہندیہ ٹیپ) ہر جمعہ

اجتہاد ڈاکٹر (ہوسو) محمد اعظم خان صاحب

۱۔ بجے صبح، عثمانی خیابانی شفا خانہ، جمنی پور

۲۔ بجے سہ پہر، بعد نماز جمعہ، برہمکان اعظم مندر، فیصلی بازار